



بسمه تعالی
شناسنامه آسیب شناسی

عنوان		رساله در کتب قدس و برهان	
نسخه شناسی	درجه نفاست	نقش	خطی
	شماره اموالی	۱۱۶۹	چاپ سنگی
	قطع	حسی	۳
آسیب شناسی و اقدامات مرمتی	درصد تخریب اوراق	۱۰٪ ۵۰٪ ۸۰٪ ۲۰٪	از هم پاشیدگی عطف
	نیاز به جعبه	دارد ندارد	نوع آفت
	نیاز به جلد سازی	دارد ندارد	شیمیایی زیستی فیزیکی
	نیاز به مرمت اوراق	دارد ندارد	نیاز به مرمت جلد
	نیاز به لکه گیری	دارد ندارد	نیاز به دوخت عطف
	نیاز به آفت زدایی	دارد ندارد	نیاز به اسیدزدایی
	بررسی کنندگان: ۱. حایریان ۲. دهکورد		
	اقدامات انجام شده: ۲. ابراهیمی		ناظر:
	تاریخ بررسی: ۸۹/۵/۹		تاریخ اقدام:

نقش

میگر و فیلم تهیه شد

باز بین شد
۱۳۵۳ خ

کتابخانه آستان قدس

+ اسم کتاب رساله در کتب قدس و برهان - عرب

مصحف حاج ملا محمد علی سبزواری

خطی
چلی نسخ ۱۵ خطی

سال چاپ یا تحریر: عدد اوراق ۲۵

جزء کتب منطق شماره ۲۲۳

شماره عمومی ۱۱۶۹ شماره قبض

واقف شیخ علی سبزواری تاریخ وقف ۱۳۵۱ ق

طول ۱۶/۶ عرض ۱۱ سانتیمتر گنجینه

باز بین شد
۵۳ ۱۳ خ

کتابخانه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

منطق هف
رساله در شاکر قدوریان عربی مصنف محمد صالح ملکی
تقریب ۱۲۹۰ هجری و ان بن مختصر کتاب و جلد اول
(بایرة العين) افلاک (والله الذی فانی من انهم افشی)

الثبوت الاضافي هو المعتبر في تحديد السلب على الاطلاق
ومعلوم ان العلم والسلب لا ينسب له ولا فصل في نظره

باز بین شد
۱۳۵۳ خ

کتابخانه آستان قدس
ویژه خطی

سؤال من بعض الخلق في مشاركة الحد البرهان

يا قرة العين ومن ارجو من الله تعالى ان يكون به
لحسناء المعرفة وعطاء العلم على ذين لاحام حول حريم قلبك
ربوب دين والى محرمينك عثير وغين بمجد آل المصطفين
اعلم ان بيان قولهم الحد والبرهان مشاركان في الحدود
ذكره الشيخ في الشفا ونقلنا عبارة النجاة بلفظه في جوابنا
على الاسفار وقد اجرى القاعل في حد الخوف وبرهانه
وفي حد الغضب وبرهانه ولم اغادر اشكالا في المقام
في الحواشي ولعل الاشكال يرفع عنك بمعرفة من احدهما
ان تعرف ان المراد بالحد هنا ليس ما يقال ان التعريف
بالفصل القريب حد بل مطلق التعريف كما يتي في تعريف
القوس بقطعة من الدائرة انه من باب زيادة الحد على
ومعلوم ان هذا ليس حدا له بذلك المعنى ومثل قولهم
الثبوت الاضافي هو المعتبر في تحديد السلب على الاطلاق
ومعلوم ان العلم والسلب ليس له ولا فصل ونظام

كثيرة وثانيتها ان تعرف اني وان عمت القاعده في الحواشي
سيما في الحد بحسب الوجود فان العلة اذا كانت حدا تاما
وكل علة تقع وسطا في البرهان فكيف لا يكونان مشاركين
وهذا اعلم من التشارك الا ان مراد الشيخ وغيره ليس ما استفست
من الحد بحسب الوجود والحد بحسب المهية فقط بل مرادهم الحد
بحسب المهية الموجودة وهذا هو الذي قالوا في التعاريف
اشتمل على الاربع سيما على العلة الغائية وقسموا بحسب الحد
الى حد هو مبدء البرهان وحد هو نتيجة البرهان وحدا كامل
هو تمام البرهان وذلك لان المهية لما لم تكن مجعولة لم يكن لها
الوجود حتى يشار الى علمها في حدها بل يقتصر على ذكرها
وفصلها بخلاف ما اذا حد المهية بحسب وجودها كما هو
وظيفة الحكم الباعث عن المهيئات الموجودة في نفس الامر
لان موضوع الحكمة هو الموجود فلا بد ان يشار الى علم وجودها
المراد بالحد في البراهين الحد الوسطى والحد في الحد
وكانه قبل الحد البرهان متشاركان في اجزائهما ومراتبهما

نمثل

نمثل ذلك بما وراء الامثلة التي في الحواشي زيادة للاستبصار
فنقول قد عرفنا الفكر بانه ترتيب امور معقولة لتحصيل المجهول
واجزاء هذا التعريف هي الحدان الاوسطان في قياسيهما
على الفكر فانا اذا اردنا البرهان على الفكر الحقيقي لمصطلح
لكيلا تقع في الغلط ولا نقول كل انتقال للنفس في المدرجات
فكر كما يقول الجمهور في كل انتقال لا يترد مرة كانت
جزئية الى مثلها وعلى اي وجه كان الانتقال ان هذه النفس
تتفكر وليس كذلك وان كان الفكر بما يطلق على هذا
ايض عند اهل النظر كما قال المحقق الطوسي في اوائل منطق شرح
الاشادات قلنا العاقلة قوة تتوجه الى تحصيل المجهول وكل
قوة تتوجه الى تحصيل المجهول ترتب امور معقولة ثم
نجعل النتيجة صفري ونقول العاقلة ترتب امور معقولة
وكل ما هو كذلك تتفكر في العاقلة تتفكر فان اخذت حد
الفكر من الحد في احد القياسين بان قلت الفكر
النفس الى تحصيل المجهول او الفكر ترتيب امور معقولة

كان حدا هو سببه البرهان او نتيجته البرهان وان جمعت
معها كان حدا كاملا هو تمام البرهان وهكذا التعريف
للقوة وافعالها هي الحدود الوسطى في براهينها مثل تغير
النو بانه لا يزيد في اقطار الاجزاء الاصلية على التباعد
الطبيع لتبلغ كمال النشوء في النامية انما الزيادة في
على المنهج المذكور فنقول في البرهان هذه القوة تؤدي
تبلغ كمال النشوء وكل ما هو كذلك يزيد في الاقطار على
المنهج المذكور ثم نجعل النتيجة صغرى ونقول هذه القوة
تؤدي في الاقطار على المنهج المذكور وكل ما هو كذلك فهي نامية
فهذه القوة نامية وقس عليها الحدود الغازية والمو
وغيرها وبراينها ان قلت ما نقول في تعريف الانسان
مثلا بالحيوان الناطق وكيف تجرى القاعدة في قلنا
الجنس والفصل علمه مادية وصورية والعلل كلها
معتبرة في البراهين وثانيا انا قد نبهنا ان هذا
في الحدود المهيئات الموجودة والحيوان الناطق حد

شيئية مهية الانسان وهي ليست بمجولة بالذات
حتى يشمل حدها على العلل الاربعة او بعضها وان شئت
الحدا الكامل لقلت الانسان هو الحيوان المستعمل
للعقل المستعمل للعقل العللي للتخلق باخلا وق الله
علما وعلا وهذا هو الحدود الوسطى في البرهان اذ
نقول في البرهان هذا الحيوان ما يريد التخلق باخلا
الله وكل ما يريد التخلق المذكور يستعمل العقل المستعمل
العقل العللي وكل ما هو كذلك فهو انسان ففي الحدا
ان جمعت بين الوسطين كما قلنا كان حدا كاملا
تمام البرهان وان اقتضت على احد هما كان
احد الحدين الاخرين واما قولهم الحدا الاخير
في الحدا هو الحدا الاول في البرهان فبيان ايضا
كما ذكر اذ الحدا الاول في هذا القياس كما للتخلق
باخلا وق الله هو الحدا الاخير عن الفصل في الحدا لان كمال
الفصل وغايته والوصول الى الغاية حقيقة على

كان حدا هو مبدء البرهان او نتيجة البرهان وان جمعت ^{اوسطها}
معها كان حدا كاملا هو تمام البرهان وهكذا التعاريف ^{المشهوره}
للقوى وافاعيلها هي الحدود الوسطى في براهينها مثل تعريف
النوم بان لا يزيد في اقطار الاجزاء الاصلية على التنا^{سب}
الطبيع لتبلغ كالنشو وفي النامية انها الزايدة في ^{قطار}
على المنهج المذكور فنقول في البرهان هذه القوة نتوجه الى
تبليغ كالنشو وكل ما هو كذلك يزيد في الاقطار على
المنهج المذكور ثم نجعل النتيجة صغرى ونقول هذه القوة
تزيد في الاقطار على المنهج المذكور وكل ما هو كذلك فهي نامية
فهذه القوة نامية وقس عليها حدود الغازية والمؤ^{له}
وغيرها وبراہينها ان قلت ما نقول في تعريف الانسان
مثلا بالحيوان الناطق وكيف تجرى القاعدة فيه قلنا ^{اولا}
الجنس والفصل علمه مادته وصورته والعقل كلها
معتبرة في البراهين وثانيا انا قد نبهنا ان هذا
في حدود المهيئات الموجودة والحيوان الناطق حد

شبهة مهية الانسان وهي ليست بمجولة بالذات
حتى يشمل مدحا على العلة الاربع او بعضها وان شئت
الحدا الكامل له قلت الانسان هو الحيوان المستعمل
للعقل المستعمل للعقل العلى للخلق باخلاق الله
علما وعملا وهذا هو الحد والوسطى في البرهان اذ
نقول في البرهان هذا الحيوان ما يريد التخلق باخلاق
الله وكل ما يريد التخلق المذكور يستعمل ^{استعمل} العقل العلى
العقل العلى وكل ما هو كذلك فهو انسان ففي الحد
ان جمعت بين الوسطين كما قلنا كان حدا كاملا
تمام البرهان وان اقتضت على احدهما كان
احد الحدين الاخرين واما قولهم الحد الاخير
في الحد هو الحد الاوسط في البرهان فبيان ايضا
كما ذكر اذ الحد الاوسط في هذا القياس كالخلق
باخلاق الله هو الحد الاخير اعني الفصل في الحد لا نه كال
الفصل وغايته والوصول الى الغاية حقيقة على

نهج النحول ولد بيان آخر ان نسب مقام الاستشهاد للبت
 الخاص اشترنا اليه في الحواشي هو ان الحد الاوسط في
 البراهين هو العلة لثبوت الاكبر للاصغر و
 الفصل ايضا علة لتحصل الجنس والمعلول هو
 الوجود فكيف العلة ووجود العلة الرابع التي
 في البراهين ووجود هذه العلة التي هي الفضل
 سنخ واحد ما به الامتياز فيه عين ما بالاشتر
 فاصلها المحفوظ واحد فتثبت ان الحد الاخر في
 الحد من حيث الوجود عين الحد الاوسط
 في البرهان من حيث الوجود وان كانا متغايرين
 من حيث المفهوم حسبنا الله تعالى وكفى
وسلام على سيدنا المصطفى

والله الذين فاز من

انهم افنف

بسم

باز بين شد

۱۳۷۱ ش

سال ۱۳۱۸ خورشیدی
 باز بین شد

باز بین شد

۱۳۵۳ خ